

# 印順法師淨土思想探析

釋德謙

妙雲蘭若／南華大學宗教學研究所碩士

---

## 中文摘要

印順法師認為淨土思想的最初意義，來自於不滿現實人間的苦難和缺陷。而未來彌勒成佛的國土，為理想政治與完善宗教的並行，是世間正法與出世間正法同時進行的時代。本文以印順法師畢生倡導的「人間佛教」理念及「人菩薩行」悲增上菩薩的實踐，共祈成就彌勒當來下生的「人間淨土」。就「契機」而言，「創造淨土」是否合乎於「人間佛教」的「人菩薩行」，是本文所欲探討的內容。

**關鍵字：**人間佛教 人間淨土 彌勒淨土 人菩薩行 創造淨土



## A Study on the Pure Land Thoughts of Master Yinshun

Shih De Qian  
Miaoyun Aranya,  
M.A., Institute of Religious Studies, Nanhua University

---

### Abstract

In Master Yinshun's view, the Pure Land school of thoughts arose out of dissatisfaction and shortcomings in the world. In contrast, the Pure Land to be presided over by the future Maitreya Buddha was both idealistic in politics and perfect in religion, which is an era of both in a worldly and transcendent sense. This paper refers to Yinshun's concept of "Humanistic Buddhism" and compassion of bodhisattva in realizing the "Humanistic bodhisattva path". This paper intends to discuss the relationship between "constructing a Pure Land" and the humanistic bodhisattva path of Humanistic Buddhism.

**Keywords:** Humanistic Buddhism, Pure Land on Earth, Maitreya's Pure Land, humanistic bodhisattva path, constructing a Pure Land

## 一、前言

印順法師（1906-2005）其研究淨土的主要著作為〈淨土新論〉，收錄於《淨土與禪》。<sup>1</sup>本書於台灣廣為流傳後，卻曾引發台灣佛教界嚴重的批評和爭議，反對的聲浪此起彼落。楊惠南認為早期台灣佛教有「出世」<sup>2</sup>的性格，印順法師提出「創造淨土」的思想，自然是不受容於當時台灣的佛教。江燦騰評印順法師提出的淨土觀是對傳統淨土信仰反省最有系統、最深刻的傑出作品；但另一方面又提出評論指責印順法師對中國文化的本質而衍生之中國佛教體系，缺乏同情，覺得有架空的意味，且落入人類追求理想和實踐理想無法合一的困境。<sup>3</sup>邱敏捷則認為印順法師的「人間淨土」思想是充分展現佛教思想對現實世界的接受與改造的意圖，是為了消解佛教與現實世間的差距。<sup>4</sup>

印順法師對於淨土的詮釋，雖然其看法和中國的歷代祖師有不同之處，但是其立說如陳劍鏗教授所說：「宗旨是同，機思互異」。印順法師並未否定極樂淨土的存在，只是更加關切菩薩道莊嚴佛國淨土的精神和實踐。可見

- 
1. 1951年冬季，印順法師於香港青山淨業叢林演講「淨土新論」，這部分的演講稿，被集結為〈淨土新論〉，收錄於《淨土與禪》。印順法師：《淨土與禪》，台北：正聞出版社，1992年2月。
  2. 楊惠南認為佛教形成不問世事的「出世」性格。這個「出世」的思想，信仰中心是以往生阿彌陀佛極樂世界為主，他做了幾點分析：（1）貶抑娑婆，讚揚極樂；（2）捨難行菩薩道，行易行方便法門；（3）先利再利他；（4）一句「阿彌陀佛」即可往生，荒廢利世福德因緣。由以上幾點的特色，將之歸為厭棄世間、荒廢利生實務的「出世」精神。參見楊惠南：《當代佛教思想展望》，台北：東大出版社，1991年9月，頁11-12。
  3. 江燦騰：〈台灣當代淨土思想的新動向〉，《人間淨土的追尋——中國近世佛教思想研究》，台北，稻香出版社，1989年11月。頁212-213。
  4. 邱敏捷：《印順導師的佛教思想》，台北：法界出版社，2000年，頁14。



印順法師的淨土觀確實值得後人加以辯正與討論。<sup>5</sup>

循著一代佛教思想家的思路，印順法師是從何種角度來批判中國淨土宗，批判的原由為何？其淨土思想是否具有現代的意義，或者只是對傳統淨土宗的譴責與批判？這些都是本文所要探討的內容。筆者也將嘗試從印順導師畢生致力提倡的「人間佛教」與「人間淨土」的實踐，乃至彌勒下生人間，和人間淨土的完成，做出連結與貫串。

## 二、印順法師對淨土的論述

### （一）印順法師對淨土的詮釋

太虛大師：「律為三乘共基，淨為三乘共庇。」印順法師：「戒律與淨土，不應獨立成宗。」<sup>6</sup>淨土是佛教大小乘共同嚮往且認為最理想的地方，且在大乘佛教中發展得最為興盛，可以說是佛教追求自利利他完滿的一種呈現。因大乘佛法中，重視器世界的清淨，而成佛必須是法身圓滿與淨土圓滿，此即所謂的正、依報都達到理想清淨的圓滿，才確實是成佛之道。

印順法師認為「淨土為三乘共趨」，是大小乘人共仰共趨的最理想世界，不是一宗一派的事情，只是淨土在大乘的流傳中有特別的發揚。所以若站在全體的佛教來看淨土教，必然是與淨土教專宏一宗一派的思想，有所不同。印順法師提及自己研究佛法的目的和方法是：「從全體佛法的觀點，廣泛的加以條理的說明」；<sup>7</sup>畢生所努力倡導的佛法乃是：「闡揚佛法的人間

---

5.陳劍鎧：〈印順導師與印光大師的淨土觀點比較——「契理契機」與「稱名念佛」為核心〉，收入《人間佛教研究》第五期，香港：香港中文大學人間佛教研究中心，2013年10月，頁72-73。

6.同註1，頁1。

7.印順法師：《淨土與禪》，頁1。

性，反對天（神）化；探求佛法的本質，而捨棄過了時的方便。」<sup>8</sup>其從印度佛教的發展流變，遵循脈絡抉擇出適應此時、此人、此地的契理契機之佛法，揚棄與佛法相違的方便。印順法師曾表明自己對淨土教的研究態度是：「我不是宗派徒裔，不是學理或某一修行方法的偏好者。」<sup>9</sup>因此他不是以一般淨土教之信仰者，專從自己的宗派立場來看淨土，並說明：「我講的淨土法門，多是依據印度的經論，並不以中國祖師的遺訓為聖教量。照著經論的意趣說，不敢抹煞，也不敢強調。所以與一分淨土行者，小有差別。」<sup>10</sup>據此，可見印順法師所提倡的淨土思想，重點乃對中國傳統淨土法門作出反省。其站在全體佛教來看淨土和以菩薩道利他大行，提出「成就眾生」與「莊嚴淨土」的實踐；相較於傳統淨土的厭娑婆、欣樂土的往生他方淨土，確有不同見地。

「淨土」是由自利利他的淨化國土之行，藉由自他的共願所開展出來的清淨國土，它可視為大乘菩薩精神的具體展現。<sup>11</sup>日本學者藤田宏達《原始佛教淨土思想の研究》一書，提及光是漢譯的淨土經論便有290種，梵文經論31種，<sup>12</sup>足見「淨土」在大乘佛教中的重要地位。另一學者木村泰賢說：「大乘必有淨土思想，而且此淨土的理想，一面是超越不完全的現實而為解脫的目標，一面是建議最完善的世界目標，就是解脫，即建設理想國。」<sup>13</sup>

---

8.同上註，頁6。

9.印順法師：〈契理契機之人間佛教〉，《華雨集（四）》，台北，正聞出版社，1993年4月，頁2。

10.同註7，頁121。

11.關於「淨土」的意義，參見【日】藤田宏達：《原始淨土思想の研究》，東京：岩波書局，1991年11月，頁507；釋慧嚴：《淨土概論》，台北：東大圖書，1998年4月，頁7-8；14-17。

12.【日】藤田宏達：《原始淨土思想の研究》，頁139-164。

13.【日】木村泰賢：〈現實與淨土〉，收入《現代佛教學術叢刊（六十四）》，台



誠如他的說法，點出佛教淨土有二大目標：即「解脫的要求」及「完成更好的使命」。

印順法師從佛法中「淨」的說法，體現宗教真善美之境地。「淨」含有嚴土熟生的意義，即眾生界的淨化和器世界的淨化。《般若經》言，菩薩利他事業有二：一是「莊嚴淨土」，一是「成就眾生」，也就是建立莊嚴清淨的世界，及令所有眾生得以解脫。菩薩為「成就眾生」故「願取佛國」，菩薩的自利是從利他行中得來；換言之，是在利他事業中完成自利。如果偏重於自身的淨化，離煩惱，便落入聲聞乘。所以，淨土思想和大乘佛教是不可分離的。如說：

修學大乘佛法，不應當輕視世界的清淨要求。應該記著：只重身心清淨，所以小乘不能達到究竟；由於大乘能清淨身心，莊嚴世界，才能達到究竟圓滿的地步。<sup>14</sup>

《維摩詰經》亦有載：「若菩薩欲得淨土，當淨其心，隨其心淨，則國土淨。」<sup>15</sup>在《雜阿含經》中，佛說：「心惱故眾生惱，心淨故眾生淨。譬如畫師、畫師弟子，善治素地，具眾彩色，隨意圖畫種種像類。」<sup>16</sup>從自身清淨，進而淨化剎土，才能顯出大乘的不共特色；因此，淨土思想是契合於大乘佛教之思想的。

---

北：大乘文化出版社，1979年2月，頁281。

14.同註7，頁8。

15.姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》，《大正藏》第14冊，頁538b。另玄奘的異譯本《說無垢稱經》說：「諸善男子！是故菩薩若欲勤修嚴淨佛土，先應方便嚴淨自心。所以者何？隨諸菩薩自心嚴淨，即得如是嚴淨佛土。」唐·玄奘譯：《說無垢稱經》，《大正藏》第14冊，頁559c。

16.印順法師：《雜阿含經論會編（上）》，台北：正聞出版社，1983年，頁71。

## （二）菩薩道與莊嚴淨土

中國淨土教以發願「往生西方淨土」為最大的終極歸趣，印順法師認為這是偏向的發展。他認為淨土信仰，不是只有「往生」，更應學習菩薩道「莊嚴」淨土的精神。如說：「但知發願往生，求生淨土，而淨土從何而來，一向少加留意。……現在只聽說往生淨土，而不聽說莊嚴淨土，豈非是偏向了！」<sup>17</sup>《維摩詰經·佛國品》說：「眾生之類，是菩薩佛土。」<sup>18</sup>菩薩為了度化眾生的緣故，才發願成就莊嚴的淨土。菩薩常思維用什麼世界能使眾生生起功德？應以什麼國土能調伏眾生，使煩惱不起？以什麼環境，能使眾生生起大乘聖善根來？要以怎樣的國土，方能使眾生契悟佛知佛見？<sup>19</sup>

因為眾生有各種不同的根性，要讓眾生起善念或者是滅除已生起的惡法，俾使能起大乘的善根，契入如來的智慧。所以，要以各式各樣的環境、不同的淨土模式來適應眾生，接引眾生來其淨土中修行，使眾生能得生善等等的利益，此即菩薩的悲願。

「說到淨土，即是諸佛、菩薩與眾生展轉互相增上助成的。在佛土與眾生土間，不能忽略菩薩與佛共同創造淨土，相助攝化眾生的意義。」<sup>20</sup>印順法師指出：莊嚴淨土，是集菩薩功德與來生其國的眾生共同實現的，這是大乘法真義，是佛法之正常道。

---

17. 印順法師：《淨土與禪》，頁38。

18. 姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經·佛國品》，《大正藏》第14冊，頁538a。

19. 同註17，頁39-40。

20. 同註17，頁37。



### 三、佛教的原始淨土思想——人間淨土

#### (一) 人間淨土的源流

印順法師認為早期人間淨土的思想根源，是現實人間國土的佛化與淨化。在《中阿含經》及《長阿含經》均有記載，特色是政治和平、佛法昌明的綜合，也可說是佛教原始的淨土思想。<sup>21</sup>其思想的可能來源有二：一是佛經中描述的北方樂土，是原始純樸的生活形態；二是來自於印度神教「天」的思想。

#### 1、原始的生活型態

依據佛教經典所說，須彌山（梵語sumeru，與喜馬拉雅山的梵語相同）為世界的中心，也是世界第一高山。須彌山的四面有四洲，北方的樂土就是四大洲之一的北拘盧洲（或北俱盧洲）。<sup>22</sup>此土是婆羅門教發揚地，受到

---

21. 印順法師：《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社，1992年2月，頁494。

22. 參見〈起世經〉與《佛法概論》。〈起世經〉：「諸比丘，須彌山王北面有洲，名鬱單越，其地縱廣，十千由旬，四方正等；彼洲人面還似地形。諸比丘，須彌山王東面有洲，名弗婆提，其地縱廣九千由旬，圓如滿月；彼洲人面還似地形。諸比丘，須彌山王西面有洲，名瞿陀尼，其地縱廣八千由旬，形如半月；彼洲人面還似地形。諸比丘，須彌山王南面有洲，名閻浮提，其地縱廣七千由旬，北闊南狹，如婆羅門車；其中人面還似地形。」姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：〈起世經〉，編於《長阿含經》卷18，《大正藏》第1冊，頁311c。《佛法概論》：「須彌山在大海中，為世界的中心。山的四面有四洲，即南閻浮提，東毗提呵，西瞿陀尼，北拘羅洲。四洲在鹹水海中。此外有七重山、七重海，一層層的圍繞；最外有鐵圍山，為一世界（橫）的邊沿。須彌山深入大海，海拔非常高。山中間，四方有四嶽，即四大王眾天的住處。日與月，在山腰中圍繞。須彌山頂，帝釋天與四方各八輔臣共治，所以名為忉利——三十三天。

這樣的世界，與現代所知的世界不同。以我們所住的地球來說，一般每解說為四洲中的南閻浮提。閻浮提是印度人對於印度的自稱，本為印度的專名。佛法傳來中國，於是閻浮提擴大到中國來。」印順法師：《佛法概論》，台北：正聞出版

印度人的尊重敬仰，勝過其它三洲。《大樓炭經》說：「鬱單曰天下，勝是三天下復最上，是故名鬱單曰。」<sup>23</sup>經文中記載著彼洲的人民過著簡單無諍、無貪的純樸生活，而且人心質直善良，是人間理想的樂土。

人類嚮往沒有天災人禍的生活，風調雨順，氣候溫和，沒有獸類的侵襲；四處都是音樂、鳥鳴、香氣。生活簡單，沒有君權制度，平等而沒有階級，沒有男女的佔有和家庭的私有關係。如經中描述：「鬱單曰天下人民，食清淨粳米，無有盜賊，無有惡者，無言我婦，無言我子。顏色甚好有威神，無短命者，死已後生善處，是故名鬱單曰。」<sup>24</sup>北洲是人類嚮往的樂土，沒有我、我所，沒有繫屬的煩惱，死後生天。《正法念處經》卷六九說：「鬱單越人，無有宮宅，無我所心，是故無畏。……命終之時，一切上生，是故無畏。」<sup>25</sup>楊白衣：北俱盧洲可能指北印，即：喜馬拉耶山西北一帶——中亞，俱盧為種族名，居住於五河地方，故稱北俱盧洲。這是印度須彌山神話的一環，為四大部洲中最理想的世界，不但人壽長，自由平等，各種享受應有盡有。由印度地理來說，北印的確是好地方，不像中南部那樣炎熱，因雪山的關係，四季如春，有恒河，有山林，土地肥沃。<sup>26</sup>

---

社，1992年2月，頁123-124。

23. 姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：〈大樓炭經〉，編於《長阿含經》，《大正藏》第1冊，頁279c。另於〈起世經〉亦有載：「鬱單曰天下，多有諸山。其彼山側，有諸園觀浴池，生眾雜花。樹木清涼，花果豐茂。無數眾鳥，相和而鳴。又其山中，多眾流水，其水洋順，無有卒暴，眾花覆上，汎汎徐流。夾岸兩邊，多眾樹木，枝條柔弱，花果繁熾。地生軟草，槃縈右旋，色如孔翠，香如婆師，軟若天衣。其地柔軟，以足踏地，地凹四寸，舉足還復。地平如掌，無有高下。」姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：〈起世經〉，編於《長阿含經》卷18，《大正藏》第1冊，頁117c。

24. 同上註，頁279c。

25. 元魏·般若流支譯：《正法念處經》，《大正藏》第17冊，頁408a。

26. 參見楊白衣：〈淨土的淵源及其演變〉，《華崗佛學學報》第8期，台北：中華學



我們居住的這個世界，稱之為「南閻浮提」。南閻浮提眾生苦難多、煩惱重，為了私欲已利訛虞我詐，文明愈進步，科技昌明卻無法有效地解決眾生的問題，因而對原始生活的簡單樸實產生了追慕。而「北俱盧洲」的平等、自由，類似此世界起初的人類社會，如說：「將此世界融入佛教的真理與自由，智慧與慈悲，即為淨土的內容。因為沒有家庭男女間的相互佔有和經濟上的私有，所有的生活資具來源都是公有的，沒有種族膚色優劣的差別，沒有夭壽者。是『無我我所，無守護者』的實踐者，是『能行十善業』者，比以家庭為本位的道德更要高尚得多。」<sup>27</sup>但是，北俱盧洲沒有佛法的流傳；所以，佛教將之視為八難之一。

原始佛教仰望中的淨土，即類似於北俱盧洲這樣的樂土，社會和平，莊嚴清淨，資具充裕富足，沒有貧窮；再將此世界融入佛教的真理與自由、智慧與慈悲，就是佛教徒仰望的人間淨土。

## 2、天界式的型態

楊白衣提出：印度人除了於地上創說烏托邦之外，復想像天上的理想世界。淨土本與天界不同，乃為理想的無為世界，但為了引誘眾生修行，不得不指方立相，不得不依眾生的根機與背景，創造各色各樣的淨土。但無論那一種淨土，最好是盡善、盡美，把人間想像得到的全部匯集，以臻至善。印度人極盡理想之能事，認為理想的世界是平坦、整齊、清潔、富麗，缺少了這四種即顯出不理想。同時還得要有自然界、眾生界的淨化。這包括平等的經濟生活、群居生活（男女平等、種族平等、沒有恩怨）。印度是種族最多的國家，所以表示種族的「瓦爾那」（vaṅna）一語即為「色」義，因皮膚色

---

術院佛學研究所，1985年10月，頁88。

27.印順法師：《佛法概論》，頁134-136。

的差別而成為四姓制度的術語。淨土在平等互惠的原則下打破種族的差別，所以沒有膚色，清一色為金色，金色代表了種族的平等。<sup>28</sup>

天界的殊勝，如《成佛之道》所言：「天趣初欲界，色及無色界。身勝壽亦勝，樂勝定亦勝。」<sup>29</sup>天國式的淨土，在物質上比北洲來得殊勝，但是在人事方面沒有北洲「無我我所，無有守護」那種無繫縛的幸福感。天界有政治的組織形態，有被統治者與統治者的王權專制，但是天的光明和勝妙是北洲無可比擬的。<sup>30</sup>天趣雖有其勝過人間的微妙之處，但人類所仰慕天界的淨土，主要則是忉利天上的善法堂<sup>31</sup>和彌勒說法的兜率內院。<sup>32</sup>

- 
28. 1951年冬季，印順法師於香港青山淨業叢林演講「淨土新論」，這部分的演講稿，被集結為〈淨土新論〉，收錄於《淨土與禪》。印順法師：《淨土與禪》，台北：正聞出版社，1992年2月。
29. 參見印順法師：「1、『身勝』：身體非常高大，最下的四王天，身長約九十丈。色究竟天，身長約有二十五萬六千里。身材高大端嚴，是人間所不及的。2、『壽勝』：天趣的壽命極長，如最下的四大王眾天，壽長五百歲，約人間的九百萬歲。最高的非想非非想天，壽長八萬大劫。3、『樂勝』：欲天有種種的欲樂；色界從初禪到三禪，有微妙的禪樂。四禪以上，心境平和而安定，比起欲界的煩囂動亂，初禪到三禪的喜樂衝動，真是幸福極了！4、『定勝』：初禪以上，就是修四禪及四無色定的果報。一生天上，就長在報得的定中；定力盡了，他的壽命也盡了。總之，在三界生死中，天趣實在是最福樂的！」印順法師，《成佛之道（增注本）》，台北：正聞出版社，1994年6月，頁93-95。
30. 參見《起世因本經》：「人間螢火之明，則不如彼燈火之明。……月宮殿明，又不及日宮殿光明。其日宮殿照耀光明，又不及彼四天王天牆壁宮殿身瓔珞明。四天王天諸有光明，則又不及三十三天所有光明。」隋·達摩笈多譯：《起世因本經》卷7，《大正藏》第1冊，頁400b。
31. 忉利天，意譯「三十三天」，此天為欲界六天中的第二天。其位於須彌山頂，忉利天王名為釋提桓因，住在須彌山中央的大城，四方各有八城，由其眷屬天眾居住，合計共有三十三天。忉利天上的善法堂，是忉利天主和諸天集會的處所，是講經說法的地方；忉利天主歸依三寶，而且還證初果。大乘經說到他方淨土，都常常以忉利天做為譬喻，可惜這裡的物欲太過於享受，即使聽到佛法也是馬上遺忘。
32. 天界式來源之一，為彌勒說法的兜率內院。兜率天為欲界六天中的第四天，分為



兜率天的彌勒菩薩住處，有清淨莊嚴的福樂，又有菩薩說法，可說兩全其美，成為佛弟子心目中仰望的地方。如此的理想淨土和十方佛的他方淨土結合，變成大乘行者心目中仰慕嚮往的淨土。<sup>33</sup>

## （二）佛教的「轉輪聖王」之說

另一個人間淨土的來源是世間的王者的出現，稱之為「平等王」。「爾時於彼大眾之中，獨有一人，身最長大，圓滿端嚴，容儀特勝，殊妙可觀，形色威光，無不具足。……於眾事中，智慧善巧，處於眾中，光相最勝。……大眾立為大平等王。」<sup>34</sup>平等王的傳說是為了維持人與人之間的秩序與和平，這平等王即是佛法中「轉輪聖王」的傳說。經中描述，轉輪聖王出現時，世間自然出現七寶和四種神通力，可想而知其威德顯赫，「若轉輪王出現世時，此閻浮提，自然而有七寶具足。其轉輪王，復有四種神通德力。云何七寶？一、金輪寶；二、白象寶；三、紺馬寶；四、神珠寶；五、玉女寶；六、藏主寶；七、兵將寶，是為七寶。」<sup>35</sup>「又轉輪聖王以十善勸導教人持戒：『今教汝等，當斷殺生，教人不殺。不與勿取，邪淫妄

---

兜率內院和兜率外院。內院為彌勒菩薩居住說法的地方，也稱之為「善法堂」。此「善法堂」是天神為供養一生補處的菩薩，而以天福力建造的共有四十九重的宮殿。經說：「爾時此宮有一大神，名牢度跋提，即從座起，遍禮十方佛，發弘誓願：若我福德應為彌勒菩薩造善法堂，令我額上自然出珠。既發願已，額上自然出百億寶珠，琉璃玻璃一切眾色無不迴旋空中，化為四十九重微妙寶宮。」又其周圍的欄杆都是由摩尼寶所合成，寶中化現無量天子、天女，所咏歌音演說十善、四弘誓願，諸天聞者皆發無上道心，以此共同演說各種善法。北涼·沮渠京聲譯：《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》，《大正藏》第14冊，頁419a。

33. 參見印順法師：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁500-501。

34. 隋·達摩笈多譯：《起世經》卷10，《大正藏》第1冊，頁362c。

35. 姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：《起世經》，編於《長阿含經》卷18，《大正藏》第1冊，頁372b。

語，乃至邪見，皆不應為。……實語正見者，我即當知，汝等諸王，國土降伏。』<sup>36</sup>佛教中理想的世界是不用刀兵，統一四天下，而輔以正法來統理國家。百姓皆具足道德，嚴守五戒、行十善法；若遇貧窮者，由王供給他生活資具，宛如大同世界，世間只有「寒熱，大小便，（淫）欲，飲食，老」的缺陷。相傳阿育王（Ashoka）就是金、銀、銅、鐵四種輪王中的鐵輪王。轉輪聖王表現出來是正法、十善治理國家，不用武力治國，不會有被殺戮或者被侵略的恐懼害怕。就現代社會而言，無非是一個想像中的理想國度。

印順法師認為佛教淨土思想的根源，來自於人類面對種種苦難的解決。這些苦痛，有些是來自於自己身心的貪瞋痴、老病死；有些是來自於自他關係的不協調，對於自他之間的愛與恨都是煩惱痛苦的來源。亦有來自於與自然界之間的缺陷，如大地震、大海嘯、水災、火災等，不可預期的天災造成死亡、財產的流失，都是痛苦的來源。在部派佛教中將人類的苦細分為「八苦」，就是生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦、怨憎會苦、求不得苦及五陰熾盛苦。面對這些人生的憂悲苦惱，解決的原則是「心雜染故有情雜染，心清淨故有情清淨。」<sup>37</sup>印順法師以心離卻了煩惱的雜染痛苦，實現眾苦永滅的涅槃，才是解決之道；而聖者在身心修證的同時，也觀照眾生的種種苦難，於是聖者發起誓願希望眾生的苦難也能一併地消除，這就是佛教淨土的根源。《維摩詰所說經》說：「隨其心淨，則國土淨。」<sup>38</sup>依照印順法師所說，那般淨土的根源，其實是來自於聖者的慈悲願力所感召。這種來自內心深處，渴望解決煩惱苦痛的根源，進一步也要求居住環境的淨化，這理想環境的藍圖是佛教中最原始的淨土思想。

---

36. 同上註，頁373a。

37. 同註33，頁807。

38. 姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》卷上，《大正藏》第14冊，頁538c。



#### 四、彌勒當來下生與人間淨土的完成

彌勒信仰淵源於印度，約莫在四世紀時傳入中國，南北朝為最鼎盛的時期，是中國最早流行的淨土信仰。彌勒信仰的提倡，從印度的無著、世親菩薩，到中國的道安、玄奘<sup>39</sup>等都是提倡者。後來彌勒信仰被民變叛亂所利用，被朝廷禁教，加上彌陀信仰的大力弘揚，彌勒法門遂逐漸衰微。近代的太虛大師、法尊法師等都曾宣講過彌勒經典及修持方法；印順法師則認為彌勒人間淨土，給予中國人的影響極大，可惜佛教不能實現政治的淨化，不能引淨土的思想而實現於人間，得到正常的發展。另亦提出：月光童子出世和彌勒下生的思想，鼓舞中國人對於人間淨土的要求與實行。<sup>40</sup>

彌勒信仰主要有二種，其一是彌勒菩薩現在居於天宮說法的兜率內院；其二是彌勒未來下生閻浮提成佛時的人間淨土。上生兜率淨土如前所說，此不再贅述。本節主要放在彌勒下生人間成佛後，閻浮提成就淨土的情況以及彌勒淨土的主張為何？以下筆者先介紹彌勒菩薩的特德，再進入其淨土世界作探討。

彌勒淨土法門依據的經典有「彌勒六部經」或「彌勒三部經」的說法，乃敘述彌勒菩薩上生兜率天，以及從兜率天下生閻浮提成佛時，其國土及其

---

39. 汪娟：「玄奘的信仰不以上升兜率內院為終極目的，他還要隨同彌勒下生廣作佛事，這正是大乘菩薩積極入世的精神。因此玄奘『法師一生已來常作彌勒業』，可知的有譯經、禮懺、發願、造塔、造像、洗浴眾僧、給施貧人、功德迴向等等。他除了說偈教人念誦以外，並譯有〈贊彌勒四禮文〉。由於玄奘的極力弘揚，不僅法相宗徒多修彌勒淨業，對於時人也有很深的影響。」汪娟：〈唐代彌勒信仰與佛教諸宗派的關係〉，《中華佛學學報》第5期，台北：中華佛學研究所，1992年7月，頁195。

40. 印順法師：《淨土與禪》，頁20。

出家、成道、轉法輪、度化眾生等事的經典。<sup>41</sup>

### （一）彌勒菩薩的特德

彌勒，梵語Maitreya，又稱梅呬麗耶菩薩、末怛利耶菩薩、迷底履菩薩、彌帝禮菩薩，意譯為慈氏。在《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》中記載，彌勒從發心以來就不食眾生肉的因緣，所以名為慈氏。現住兜率天，是繼釋迦牟尼佛之後，將來下生於閻浮提世界成佛的菩薩，所以被尊稱為「一生補處菩薩」或「當來下生彌勒尊佛」。

太虛大師讚歎彌勒法門為「慈宗」，即「彌勒宗」；依據慈氏為宗，乃立「慈宗」的名義。在民國十二年元旦，於武昌佛學院，選集〈瑜伽真實義品〉以明其境，〈菩薩戒本〉以軌其行，〈彌勒上生經〉以明其果，稱為《慈宗三要》。又說：「遠稽乾竺，仰慈氏之德風；邇徵大唐，續慈恩之芳燄；歸宗有在，故曰慈宗」，是定此慈宗名義的緣起。<sup>42</sup>印順法師也因此深受其老師太虛大師的啟發而說：

關於淨土，二十一冬，大師在廈門成立慈（彌勒）宗學會；並合

---

41. (1) 劉宋·沮渠京聲譯《觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》，又稱《彌勒菩薩涅槃經》、《觀彌勒上生經》。內容敘述彌勒菩薩兜率淨土的殊勝莊嚴，及往生該淨土的方法，為建立彌勒淨土信仰最主要的經典之一。(2) 鳩摩羅什譯《彌勒下生經》，又稱《彌勒成佛經》。(3) 譯者不詳，《彌勒來時經》。(4) 西晉竺法護譯《觀彌勒菩薩下生經》，又名《彌勒下生經》、《彌勒當來下生經》等。本經內容敘述未來蟻佉轉輪聖王時，彌勒自兜率天下生，以修梵摩為父、梵摩越為母，成道後教化善財、父母等八萬四千大眾，迦葉尊者從雞足山出滅盡定，轉送釋迦佛所遺的僧伽梨衣給彌勒，並佐彌勒教化眾生，因此是彌勒下生諸經中內容最為完整、最受重視者。(5) 唐朝義淨譯《彌勒下生成佛經》。竺法護譯《觀彌勒菩薩下生經》為同本異譯。以上皆收錄於《大正藏》第14冊。

42. 太虛大師：〈兜率淨土與十方淨土〉，《太虛大師全書（六）》，台北：善導寺佛經流通處，1980年11月，頁1365-1366。



編《彌勒上生經》、《瑜伽師地論真實義品》、《瑜伽菩薩戒本》為「慈宗三要」。三十五年，還在上海玉佛寺，講《彌勒大成佛經》。我的讚揚彌勒淨土，就是依這一思想而來的。<sup>43</sup>

由此，可知為太虛大師非常讚嘆彌勒菩薩的特德，也啟發印順法師的彌勒淨土思想。

## （二）彌勒當來下生與人間的淨化

### 1、彌勒下生人間正依報富樂莊嚴

據《彌勒下生經》的記載，彌勒菩薩下生成佛時的人間，自然環境美好且無災害，無論是在國土的淨化和眾生界的清淨，都已達到一圓滿清淨的情形。

彌勒下生人間時國土豐樂，器世界清淨美妙，環境優美，氣候溫和、四季調順，沒有天災。農產品豐碩，衣食自然無缺；財富豐饒，珠寶充滿；男女之類意欲大小便時，地自然開，事訖之後，地復還合。莊稼自然按期成熟，稻種一次下種，可有七次收穫，且收成都很豐厚，此景可謂人間淨土的極致。<sup>44</sup>這時人壽平均八萬四千歲，心懷慈善，殷勤奉持十善，道德高尚；身體只有大小便利，寒熱飢渴的患病。彌勒下生時的人間，是已淨化完成的淨土。是故，沒有經濟資具不均的問題產生。轉輪聖王出世，以德育民，沒有豪奪強權者的侵犯，人民慈愛，心地純善，社會安定，百姓安居樂業，<sup>45</sup>乃是一人人皆嚮往的世界。

---

43. 印順法師：〈《台灣當代淨土思想的動向》讀後〉，《華雨集（五）》，台北：正聞出版社，1993年4月，頁100。

44. 西晉·竺法護譯：《佛說彌勒下生經》，《大正藏》第14冊，頁421a。

45. 同上註，頁421a。

## 2、彌勒下生成佛的教化

### （1）彌勒菩薩下生成道與說法化眾

《佛說彌勒下生經》：「彌勒菩薩觀世五欲致患，甚多眾生沈沒在大生死，甚可憐潛。自以如是正念觀故，不樂在家。……修無常想，出家學道。坐於龍華菩提樹下，樹莖枝葉高五十里，即以出家日，得阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>46</sup>《佛說彌勒大成佛經》：「彌勒佛在閻浮提住世六萬億歲，正法住世六萬歲，像法二萬歲。」<sup>47</sup>彌勒菩薩成道後，為諸人天說苦、集、滅、道等法，化眾無數。因聞法證果不勝枚舉，共有三次規模宏大的說法度眾活動，名為龍華三會。龍華初會說四諦、三十七道品、十二因緣等法，時有九十六億人漏盡意解，證阿羅漢三明六通，具八解脫；龍華二會，聞法證入的有九十四億人得阿羅漢；龍華第三會，有九十二億人得阿羅漢，三十四億天龍八部發大菩提心。<sup>48</sup>

### （2）成就淨土的深義

彌勒為釋迦牟尼佛教法的託付者：「我今弟子付彌勒，龍華會中得解脫。」又云：「彌勒所化弟子，盡是釋迦文弟子，由我遣化得盡有漏。」<sup>49</sup>釋迦牟尼佛涅槃前，付囑未來將同於娑婆世界成佛的彌勒菩薩，凡是於釋迦牟尼佛處，供養三寶、受持三皈五戒、八關齋戒、修諸善行等者，將來都能在彌勒下生時的龍華三會得度。

又彌勒佛與釋迦牟尼佛是前後佛的關係，釋尊證道時間浮提還是五濁的

---

46. 同註44，頁424b。

47. 姚秦·鳩摩羅什譯：《佛說彌勒大成佛經》，《大正藏》第14冊，頁434a。

48. 同上註，頁432b。

49. 同註47，頁424c。



穢土，而彌勒下生時此閻浮提已經是淨化的人間淨土。以西方淨土和彌勒淨土做一比較，就成就淨土的意義來說：西方淨土，代表著佛果的究竟清淨圓滿，是阿彌陀佛和同淨土的菩薩眾共願所成的淨地；彌勒淨土代表著把五濁惡世，淨化成理想的國土。以淨土的殊勝及佛果功德的究竟圓滿說，彌勒淨土是不如彌陀淨土的；約切身處世的現實世界說，是希望這個世界的苦痛得到救濟，那麼彌勒淨土是更切合實際的。<sup>50</sup>

據此，印順法師強調：「我們學佛，應求成佛的究竟圓滿；然對當時當地的要求淨化，也應該是正確而需要的。在這點上，彌勒淨土的信行，才有特別的意思！」<sup>51</sup>

### 3、完善的政教合一為人間淨土的理想環境

印順法師認為彌勒人間淨土，給予中國人的影響極大。可惜的是佛教不能實現政治的淨化，不能將淨土的思想實現於人間。明代的朱元璋，曾經出家，又加入白蓮教；朱元璋雖為了生活無著落，做過和尚，但缺少佛法的正當認識，在政治勝利的發展中，與彌勒淨土的思想脫節。其實彌勒下生的思想，有著對於人間淨土的要求與實行。<sup>52</sup>彌勒菩薩於未來下生人間成佛時，其國土正依報富樂莊嚴，度眾無數，是政治清明轉輪聖王統治閻浮提的時代，是人類嚮往的理想環境。印順法師：

彌勒的淨土成佛，本為政治與宗教，世間正法與出世間正法的同時進行，為佛弟子所有的未來願望。中國佛教徒，於每年元旦（傳說為彌勒誕），舉行祝彌勒誕生的法會，雖已忘了原義，但

---

50.印順法師：《淨土與禪》，頁30-31。

51.同上註，頁31。

52.同註50，頁20。

還保有古老的傳統。由於推究為什麼一在穢土成佛，一在淨土成佛，而充分表達了（原始的）釋尊大悲救世的精神。反而淨土成佛，是為了「莊嚴佛剎、壽命無數」，與一般宗教意識合流。所以，現實世間輪王政治的理想被忽視，才發展為大乘的淨土法門。<sup>53</sup>

佛法有輪王的傳說，與未來彌勒成佛說法相結合，成為佛教早期的人間淨土。<sup>54</sup>輪王是以正法——五戒、十善的德化來化導人民，使世間過著長壽、繁榮、歡樂、和平的生活。佛教一向推重輪王政治，在這樣的時代，又有佛出世，用出世的正法來化導人間。理想的政治，與完善的宗教並行，這是現實人間最理想不過的了！<sup>55</sup>

### （三）彌勒淨土法門的殊勝

《成佛之道》：「正念彌勒尊，求生彼淨土，法門最希有，近易普及故。」<sup>56</sup>印順法師以彌勒淨土和他方淨土相比，認為彌勒淨土反而顯得希有且穩當。彌勒現在於欲界的兜率天，同一世界、同一欲界，論地點是很近的。依據經中描述，兜率天的位置約在「閻浮提向上三億二萬由旬」，換算現代公里數約是地球到月球的距離是的五倍。兜率天的一晝夜是人間四百年，其天壽是四千歲，相當於人間5.76億年。彌勒菩薩入滅後投生兜率天，何時下生人間成佛？「彌勒佛卻後六十億殘六十萬歲當來下。」以十萬為億，概略的說，彌勒菩薩距今約六百萬年後下生人間成佛，折合兜率天的歲

---

53.印順法師：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁493-494。

54.同上註，頁808。

55.同註53，頁492。

56.印順法師：《成佛之道（增注本）》，頁127。



月約50年。<sup>57</sup>兜率淨土與將來的人間淨土，都是欲界散地，所以只要能歸依三寶，清淨持戒，如法布施，再加發願往生，稱念南無當來下生彌勒佛，不一定要發菩提心、出離心，就能往生兜率淨土。古今中外，歷代高僧大德發願臨終時往生彌勒兜率淨土者眾；《法苑珠林》卷十六載：「西方道俗，並作彌勒業，為同欲界，其行易成，大小乘師皆許此法。」可見彌勒淨土「才是名符其實的三根普被，廣度五姓的法門。」<sup>58</sup>

太虛大師：「彌勒淨土，是由人上生。故其上生，是由人修習十善福德成辦，即是使人類德業增勝，社會進化成為清淨安樂；因此可早感彌勒下生成佛，亦為創造人間淨土也。」<sup>59</sup>印順法師：「彌勒人間淨土的思想，本於《阿含經》，起初是含得兩方面的，但後來的佛弟子，似乎特別重視上生兜率的淨土，而忽略了實現彌勒下生的人間淨土。佛教原始的淨土特質，被忽略了，這才偏重於發展為天國的淨土，他方淨土。」<sup>60</sup>其皆認為彌勒下生淨土最適合成為人間淨土，但是觀今的彌勒信仰者，大都是：「中國佛教特別重視上生兜率天淨土，而忽略了實現彌勒下生的人間淨土。」<sup>61</sup>只知彌勒菩薩所住之兜率淨土，而忘卻彌勒淨土，實際是人間淨土的完成；若只一心求往兜率的他方淨土，反而失去了彌勒淨土真正涵義。

在大乘佛法中，其最終極的理想與目標，是導向莊嚴實現淨土與幫助眾生離卻煩惱成就佛道。如果，僅一味地想求往生淨土，那將會失去佛法利益

---

57. 參見林崇安：〈談談兜率彌勒淨土〉，收入《法光雜誌》第256期（2011年1月，頁2-3。

58. 同註56，頁129。

59. 太虛大師：〈兜率淨土與十方淨土〉，收入《太虛大師全書（六）》，台北：善導寺佛經流通處，1980年11月，頁1363-1365。

60. 印順法師：《淨土與禪》，頁47。

61. 印順法師：《華雨集（五）》，頁17。

眾生前提的用意。發大心行菩薩道者，必然發大弘誓願莊嚴淨土，而初學者可以階段性地求往生淨土，俾使不退菩薩心，能見佛聞佛法，鞏固信心。太虛大師所提倡的「人生佛教」理念，即以對應人間親切感的彌勒兜率淨土為依歸；另一方面是為了對治當時風靡佛教界的西方淨土信仰，故提出彌勒佛淨土，用來區別傳統淨土信仰消極厭世的風格。印順法師則認為彌勒淨土含有佛教原始的淨土特質，也就是人間性的佛教及未來彌勒菩薩成佛時，人間淨土的實現完成。

## 五、以「人間佛教」創建「人間淨土」

### （一）印順法師「人間佛教」之理念

在台灣，「人間佛教」形成一股社會學佛的風潮，星雲、聖嚴、證嚴等三大宗師，也以提倡「人間佛教」為職志，形成了佛光、法鼓、慈濟三大教團，並且已經各自立宗，形成了台灣佛教的鮮明特色，將之稱為廣義的「人間佛教」。<sup>62</sup>

在此諸興福、利濟有情的佛教志業勃發之前，溯及較早提出具體概念者為太虛大師的「人生佛教」思想。續之，印順法師闡明「人間佛教」的思想，發表〈人間佛教緒言〉、〈人間佛教要略〉等文，可說是對太虛大師的人生佛教思想做了創造性的繼承與轉化。<sup>63</sup>

---

62. 參見釋昭慧：〈印順學與人間佛教——由「無諍之辯」到「求同存異」〉，《玄奘佛學研究》第17期，新竹：玄奘大學宗教學系，2012年3月，頁8。

63. 釋昭慧：「『人間佛教』依不同的提倡者而有不同的闡述，太虛大師與印順導師甚至以他們綜覽三藏之雄厚學養及高超智慧，而建立了完備的系統理論與判教思想——太虛大師依『法界圓覺宗』為本而融貫諸宗思想，印順導師則依『性空唯名系』為本而判攝諸系學說。印順導師一生以『辨異』見長，因此其『人間佛教』之定義與範疇，是毫不含糊地對太虛大師的『人生佛教』，作了創造性的繼



從漢傳佛教來看，在人間佛教運動中，印順法師是不容忽視的健將；並有諸多循其思想脈絡為主軸的追隨者與實踐者，<sup>64</sup>如昭慧、傳道、宏印、性廣、厚觀法師以及楊惠南等人，皆光大發揚之。印順法師有長達半個多世紀的寫作是關於人間佛教的論題，此為其畢生治學的核心思想，是具系統且完整性的論述。要如何評價印順法師對近代中國佛教以及台灣佛教的影響？尤其是在《淨土新論》中某些觀點所引起的爭議，此即有必要考察印順法師佛學思想中影響教界最深的「人間佛教」。進而，討論與《淨土新論》中蘊涵的人間佛教思想，才能作出客觀中肯的評價。

### 1、依佛陀的設教來闡述人間佛教

印順法師論及自己的思想：「立本於根本佛教之淳樸，宏傳中期佛教之行解（梵化之機應慎），攝取後期佛教之確當者，庶足以復興佛教而暢佛之本懷也歟」！我不是復古的，也決不是創新的，是主張不違反佛法的本質，從適應現實中，振興純正的佛法。」<sup>65</sup>此即民國三十一年寫《印度之佛教》「自序」時便已確立，亦可說是其研究佛法的基本方針。爾後，印順法師從梁漱溟的演講反省，<sup>66</sup>又繼承太虛大師的思想路線，<sup>67</sup>認為學習佛法、發揚

---

承與轉化，並且親自指出了彼此間思想的異同。」同上註，頁7。

64. 參見魏德東：〈說印度教，修中國行——印順人間佛教思想考察〉，《玄奘佛學研究》第4期，新竹：玄奘大學宗教學系，2006年1月，頁81。

65. 印順法師：〈自序〉，《印度之佛教》，頁7。

66. 1938年冬，梁漱溟（1893-1988）在漢藏教理院演講，提到佛教缺乏「此時、此地、此人」的關懷，因而啟發印順法師思索佛陀在人間的切實性。

67. 印順法師：「我是繼承太虛大師的思想路線（非『鬼化』的人生佛教），而想進一步的（非『天化』的）給以理論的證明。從印度佛教思想的演變過程中，探求契理契機的法門；也就是揚棄印度佛教史上衰老而瀕臨滅亡的佛教，而讚揚印度佛教的少壯時代，這是適應現代，更能適應未來進步時代的佛法！」印順法師，《華雨集（四）》，頁69-70。

佛法的真正意思，是重於「此時、此地、此人」的「人菩薩行」。其又以人的一生成來比喻印度佛法的流變：誕生（原始佛教）、童年（部派佛教）、少壯（初期大乘）、漸衰（後期大乘）、老死（秘密大乘）。初期大乘「少壯佛教」的特色，正是印順法師格外推重的，此外也強調：「現在所提倡的人間佛教，我們是人，應以人為中心，應攝取印度初中二期佛教的人菩薩的慈悲與智慧，特應從悲起智，而不取後期佛教的天菩薩法。」<sup>68</sup>故，提倡純粹的人菩薩法，即應著重中期佛教、脫落天化的傾向，才是人間佛教的純正精神。

從研究印度佛教的思想演變，讚嘆佛教少壯時代的精神，進而提出「法與律的合一」、「緣起與空的統一」、「自立與利他的合一」以及「信智悲的修持心要」，作為理論原則，為「人間佛教思想」建立系統性的理論與實踐的要略。

## 2、人間菩薩的真實形象——悲增上菩薩

悲增上菩薩，是「人間勝於天上」，願意生在人間的。菩薩多數是人間的導首，以權力、智慧、財富，利益苦難的（人間）眾生。到成佛，（菩薩時也）不願意在淨土，而願在五濁惡世度眾生。不願生天而在人間，不願在淨土而願在穢惡世界，徹底表現了悲增上菩薩的形相！……典型的悲增上菩薩，是釋尊的菩薩本生，為了利益眾生，不惜犧牲（施捨）一切。<sup>69</sup>

印順法師鼓勵學佛者「具煩惱身」發菩薩心、行菩薩道。然而，面對生

---

68.印順法師：〈從依機設教來說明人間佛教〉，《佛在人間》，台北：正聞出版社，1992年2月，頁43。

69.印順法師：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁1289-1290。



死輪迴中的凡夫俗子，如何在生死長河中避免煩惱的侵擾而不下墮，以是故，提出菩薩在生死長流中修菩薩行，能「利他」又「自利」的本領。如說：「這非依賴佛力可成；也非自己先做到了生脫死，解脫自在，因為這是要墮入小乘深坑的。菩薩這套長在生死而能廣利眾生的本領，除『堅定信願』，『長養慈悲』而外，主要的是『勝解空性』。觀一切法如幻如化，了無自性，得二諦無礙的正見，是最主要的一著。」<sup>70</sup>

印順法師曾說：「願生生世世在這苦難的人間，為人間的正覺之音而獻身。」<sup>71</sup>可說是「悲增上菩薩」的最佳履行者。

## （二）「人間佛教」為實踐「人間淨土」的基礎

這我們稱為人間佛教的，不是神教者的人間行，也不是佛法中的人乘行，是以人間正行而直達菩薩道，行菩薩而不礙人間正行的佛教。從來所說的，即世間而出世，出世而不礙世間，今即稱為即人而成佛，成佛而不礙為人。成佛，即人的人性的淨化與進展，即人格的最高完成。<sup>72</sup>

印順法師提倡由人而發心學菩薩行，漸次地於人間行菩薩道，配合其「人間佛教」的實踐，創設人間淨土，其重點放於「創造淨土」與「莊嚴淨土」。這種淨土觀與傳統的「往生淨土」有很大的不同，最主要的原因是：「西方淨土盛行以後，佛法被人誤會為學佛即是學死。到此，阿彌陀佛的淨土思想，可說變了質。西方淨土，本是代表了——無量光無量壽的永恆與福

---

70.印順法師：《學佛三要》，台北：正聞出版社，1992年2月，頁150。

71.同註67，頁70。

72.印順法師：《佛在人間》，頁73。

樂的圓滿，這那裡是一般所想像的那樣！」<sup>73</sup>針對學佛者被誤以為是「死人的宗教」，人間佛教的人間正行有對治的作用。故印順法師又道：「中國人特重西方淨土，也即是重佛德而忽略了菩薩的智證大行（阿閼佛國淨土）；又忽略了現實人間淨土（彌勒淨土）的信行；這已經是偏頗的發展了。等到與藥師淨土對論，彌陀淨土，也即被誤會作『等死』、『逃生』，這那裡是阿彌陀佛淨土的真義！」<sup>74</sup>且認為「往生淨土」不是一句阿彌陀佛便可以往生，必須實踐善法，廣集善法資糧：「奉勸淨土的行者，在一心祈求往生之外，也應該注重現生的實際事務，要能夠學習永明延壽祖師『萬善同歸』的精神，什麼事都要做一點，不要荒廢世間的事務才好！」<sup>75</sup>淨土學者陳劍鎧：

導師以「人間正行」指稱「契機」之義，又以印光大師所提倡的「敦倫盡分」作為「人間正行」的註腳，引申求生西方極樂淨土的基礎即在於此。顯然，印順導師並未否定求生西方極樂世界，且依據印光大師的陳說，為求往生者下一轉語，令修淨行者深知往生要件不只是念佛而已，尚須於人間「盡到為人的本分」。<sup>76</sup>

此處將印順法師的淨土思想做出確切的詮釋，也說明其並未否定西方極樂世界，反而是依據淨土大師提倡的理念，更積極地點明在人間修行當善盡之處。

---

73.印順法師：《淨土與禪》，頁32。

74.同上註，頁32-33。

75.印順法師：〈中國佛教的由興到衰及其未來的展望〉，《華雨集（五）》，頁150。

76.陳劍鎧：〈印順導師與印光大師的淨土觀點比較——「契理契機」與「稱名念佛」為核心〉，《人間佛教研究》第5期，頁75。



印順法師認為生於穢土或淨土，是各有各的長處，二者之間沒有誰優誰劣的問題。其認為行者要理解經論的意趣，才能確實得到佛法的妙用；「在淨土中，進修是緩慢的，但不會退墮，非常穩當。穢土修行功德強，進步快，只是障礙多，風險要大些。穢土與淨土法門，適應不同根性，是各有長處的。」<sup>77</sup>引入佛道的方便法門，千萬勿有偏頗的認知，認為何者才是最究竟，或何者是非究竟。然而，在諸淨土之中，「莊嚴淨土」以共創「人間淨土」，無疑是印順法師最為重視的，因為此與其畢生倡行「人間佛教」的此時、此地、此人的關懷最為相符。人菩薩行者雖以「具煩惱身」而「悲心殷切」，但同時必須有緣起中道的正觀，於行為上行八正道、十善行；在人間逐漸淡化貪瞋痴煩惱，進而成就道德圓滿人格。結合彌勒下生的原始人間淨土之說，配合其「人間佛教」的實踐理論，來創設「人間淨土」；換言之，「人間淨土」的實現，可說是「人間佛教」所追求的理想。

## 六、結論

本文以「印順法師淨土思想」為主題，教界、學界均有相關的專文發表。誠如呂凱文所述：「印順導師繼承武昌佛學院的佛教改革路線，以批判的精神，抉發佛教的本質精神，篩理非佛教思想附加的部份，更以開創的情懷為佛教另闢適應時代需求的新理路與新格局。這使得他成為當代極為重要而傑出的佛教思想史家，兼佛教思想改革家。或者更明白說之，印順導師的思想改革，是建立在他所理解的佛教思想史觀上。」<sup>78</sup>筆者著重之處，乃是

---

77. 印順法師：〈中國佛教瑣談〉，《華雨集（四）》，頁178。

78. 呂凱文：〈印順導師的禮物：華人佛教的新地標〉，《法光月刊》第189期，台北：財團法人法光文教基金會，2005年6月。引自佛學數位圖書館暨博物館：<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/BDLM/toModule.do?prefix=/website&page=/periodical.jsp?seq=53>。

印順法師對於淨土思想與實踐，正是以原始佛教和初期大乘佛教精神，審慎佛法於「真實」與「方便」之間的取捨，理性地在佛教史觀上抉擇與批判，尋求契理契機的新時代適應。

印順法師曾解釋「契機」即所說的法需契合當時聽眾的根機，使他們能於佛法起信解、得利益；「契理」，即所說的法能契合徹底而究竟了義。佛法著重於這兩方面，才適應時機且契於佛法的真義，其說道：「人間佛教不但契應時機，更是契合於佛法的深義，大家應努力來宏揚！」<sup>79</sup>以是故，印順法師認為「人間佛教」最契合現代時空，佛陀是於人間成佛的，故需遠離擬想，理解「佛在人間」的確實性，確立起人間正見的佛陀觀。<sup>80</sup>其又強調，佛弟子所應特別重視的，是一切佛法的根源，釋尊的教授教誡，早期集成的聖典——「阿含」與「律」（毘尼）。<sup>81</sup>

一般對淨土教的信仰，印象多以西方彌陀淨土為主。然而，印順法師不專談西方彌陀淨土，而是取其各淨土之特色，如說：「淨土，應以阿彌陀極樂淨土為圓滿，以彌勒的人間淨土為切要。以阿閼佛土的住慈悲心，住如法性為根本因；以阿彌陀佛土的行願莊嚴為究果。」<sup>82</sup>由此，印順法師的淨土思想理念是放在積極面的「創造淨土」，而非消極的「往生淨土」。淨土非一佛的神力所締造，是諸佛、菩薩與眾生展轉互相增上助成。在佛土與眾生土間，不能忽略菩薩與佛共同創造淨土、相助攝化眾生的意義，這才是淨土的真正意義。

「人間佛教」的推行，無論在僧眾寺院、學術教育、社會慈善、人道關

---

79.印順法師：《佛在人間》，頁17-18。

80.同上註，頁15。

81.印順法師：《華雨集（四）》，頁33。

82.印順法師：《淨土與禪》，頁75。



懷、環保議題、護生活動……等諸層面，都各有發展與延伸，發揮淨化的影響與作用，目標是創造人間淨土，著重於「創造淨土」。然而，如印順法師所言：「現在的台灣，『人生佛教』，『人間佛教』，『人乘佛教』，似乎漸漸興盛起來，但適應時代方便的多，契合佛法如實的少。」<sup>83</sup>昭慧法師：

廣義「人間佛教」下的實務作略，其多元發展並無不妥，但任何一項實務作略，是否即可標舉「人間佛教」之大纛？恐將要依以下兩種倫理判準，針對該項作略而作檢核：一、它是否如《阿含》所說的「初善，中善，竟亦善」——動機善良、過程或手段妥適，效果良好？二、它是否能達成印順導師所說的「淨心第一」和「利他為上」這兩大目標？<sup>84</sup>

其中的問題，正是在契機上有所應變，但於契理上缺乏判攝。佛法不離世間覺、不共世間法的特色，正是推行「人間佛教」不容忽略的。然而，在煩惱的濁世如何能不退菩提心、守護悲願，同時必須有法空慧的正見，於無我中建立大悲心，真正做到「不厭生死，不欣涅槃」。

大乘佛教有許多一生補處或乘願再來的菩薩，再如本文提及的彌勒菩薩，亦住兜率內院，一生補處之居。這些菩薩並非不能成佛，而是要於穢土與眾生一起成佛，「為眾生苦，為正法衰，而發菩提心，為大乘法之正常道」；<sup>85</sup>穢土雖然苦痛，但發心行菩薩道，卻是最為殊勝；菩薩亦唯有利益、教化眾生，才能實現淨土。「釋尊是迦毘羅的王子……他離開王宮，完成最高的犧牲——棄世，才真正的走入人間。……在這人類所知的歷史中，

---

83. 印順法師：〈契理契機之人間佛教〉，《華雨集（四）》，頁65。

84. 釋昭慧：〈印順學與人間佛教——由「無諍之辯」到「求同存異」〉，《玄奘佛學研究》第17期，頁10-11。

85. 印順法師，《淨土與禪》，頁74。

有比釋尊更在人間的嗎」，<sup>86</sup>回到本論文的核心主題——依人間佛教建設的「人間淨土」，實是印順法師所成就全球化視野、華人佛教定位的「新地標」。

---

## 參考書目

### 一、佛經

1. 姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：《長阿含經》，《大正藏》第1冊。
2. 姚秦·鳩摩羅什譯：《佛說彌勒大成佛經》，《大正藏》第14冊。
3. 姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》，《大正藏》第14冊。
4. 西晉·竺法護譯：《佛說彌勒下生經》，《大正藏》第14冊。
5. 北涼·沮渠京聲譯：《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》，《大正藏》第14冊。
6. 元魏·般若流支譯：《正法念處經》，《大正藏》第17冊。
7. 隋·達摩笈多譯：《起世因本經》，《大正藏》第1冊。
8. 隋·達摩笈多譯：《起世經》，《大正藏》第1冊。
9. 唐·玄奘譯：《說無垢稱經》，《大正藏》第14冊。

### 二、印順法師著作

1. 印順法師：《華雨集》，台北：正聞出版社，1993年4月。
2. 印順法師：《印度之佛教》，台北：正聞出版社，1992年2月。
3. 印順法師：《成佛之道（增注本）》，台北：正聞出版社，1994年6月。
4. 印順法師：《佛在人間》，台北：正聞出版社，1992年2月。
5. 印順法師：《佛法概論》，台北：正聞出版社，1992年2月。
6. 印順法師：《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社，1992年2月。
7. 印順法師：《淨土與禪》，台北：正聞出版社，1992年2月。

---

86. 印順法師，《佛在人間》，頁11。



8. 印順法師：《學佛三要》，台北：正聞出版社，1992年2月。
9. 印順法師：《雜阿含經論會編（上）》，台北：正聞出版社，1983年9月。

### 三、專書

1. 太虛大師：《太虛大師全書（六）》，台北：善導寺佛經流通處，1980年11月。
2. 太虛大師著、印順法師編：《太虛大師選集》（上、中、下），新竹：正聞出版社，1982年。
3. 江燦騰：《人間淨土的追尋——中國近世佛教思想研究》，台北，稻香出版社，1989年11月。
4. 邱敏捷：《印順導師的佛教思想》，台北：法界出版社，2000年1月。
5. 楊惠南：《當代佛教思想展望》，台北：東大出版社，1991年9月。
6. 釋慧嚴：《淨土概論》，台北：東大圖書，1998年4月。

### 四、期刊論文

#### （一）中文

1. 汪娟：〈唐代彌勒信仰與佛教諸宗派的關係〉，《中華佛學學報》，第5期，台北：中華佛學研究所，1992年7月，頁193-231。
2. 林崇安：〈談談兜率彌勒淨土〉，《法光雜誌》第256期，2011年1月，頁2-3。
3. 陳劍鎧：〈印順導師與印光大師的淨土觀點比較——「契理契機」與「稱名念佛」為核心〉，《人間佛教研究》，第5期，香港：香港中文大學人間佛教研究中心，2013年10月，頁71-104。
4. 楊白衣：〈淨土的淵源及其演變〉，《華岡學報》，第8期，台北：中華學術院佛學研究所，1985年10月，頁77-133。
5. 魏德東：〈說印度教，修中國行——印順人間佛教思想考察〉，《玄奘佛學研究》，第4期，新竹：玄奘大學宗教學系，2006年1月，頁79-101。
6. 釋昭慧：〈印順學與人間佛教——由「無諍之辯」到「求同存異」〉，《玄奘佛學研究》，第17期，新竹：玄奘大學宗教學系，2012年3月，頁1-32。
7. 呂凱文：〈印順導師的禮物：華人佛教的新地標〉，《法光月刊》，第189期，台北：財團法人法光基金會，2005年6月。

（二）日文

1. 木村泰賢：〈現實與淨土〉，《現代佛教學術叢刊》第64冊，台北：大乘文化出版社，1979年2月。
2. 藤田宏達：《原始淨土思想の研究》，東京：岩波書局，1991年11月。

五、網路資源

1. 呂凱文：〈印順導師的禮物：華人佛教的新地標〉，引自佛學數位圖書館暨博物館<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/BDLM/toModule.do?prefix=/website&page=/periodical.jsp?seq=53>。



學佛要開放，要活潑，不要太呆板，  
太呆板就會失去宇宙奧妙的禪趣。  
禪是活活潑潑的，  
一揚眉一瞬目，一投足一言笑，  
都充滿禪的風光；  
擁有一顆靈巧的心才能與禪相應。

～《人間佛教系列·禪學與淨土》